



جنس زمین کے مستعمل نہ ہونے میں بہت عمدہ بیان

الحجۃ السدید فی نفی الاستعمال عن الصعید

۵۳۳۵

تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت مجدد الامام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ ضمیمہ

الجدد السدید فی نفی الاستعمال عن الصعيد^{۳۵}

جنس زمین کے مستعمل نہ ہونے میں بہت عمدہ بیان (ت)

سوال دوم^{۱۱۳}

جس طرح طہارت سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے کہ دوبارہ وضو کے قابل نہیں رہتا تیمم سے مٹی بھی یوں ہی مستعمل ہو جاتی ہے یا نہیں بیّنوا تو جتوا۔

الجواب

اقول وبالله التوفیق ہم اوپر بیان کر آئے کہ تراب یعنی جنس ارض دو قسم ہے حقیقی جس کا بیان رسالہ المطر السعید میں گزرا، اور حکمی کہ وہ ہاتھ میں کہ برنیت تطہیر جنس ارض سے مس کیے گئے یہ تراب حکمی ضرور بالاجماع مستعمل ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہر عضو پر جدا اتصال سے مس شرط ہے جس کا بیان ابھی افادہ نوزدیم میں گزرا اور اسی ثمرات سے ہیں تیمم کی وہ ترکیبیں جو مشایخ نے مستحسن رکھیں جن میں ہتھیل کے حصوں کو ذراع کے مختلف حصوں پر تقسیم فرمایا کہ ہر حصہ کا نئے حصہ سے مس ہوتا کہ حتی الامکان تراب مستعمل کے استعمال سے احتراز ہو کہما تقدم ذکرہ فی سابع ابحاثنا علی الوجه السادس من وجوه حد التیمم (جیسا کہ اس کا ذکر تعریفات تیمم میں سے چھٹی تعریف پر ہماری ساتویں بحث کے تحت گزرا۔ ت) یہاں یقیناً تراب مستعمل سے یہی تراب حکمی مراد ہے کہ یہ صورتیں تیمم معہود کی ہیں اور تیمم معہود میں تراب حکمی ہی درکار تراب حقیقی کی اصلاً حاجت نہیں بلکہ لگی ہو تو اس کے چھڑا دینے جھاڑ دینے کا حکم ہے ایک دفعہ میں نہ چھوٹے تو جتنی بار میں صاف ہو جائے پھر انہوں نے یہ ترکیبیں عام افادہ میں فرمائی ہیں اگرچہ تیمم دھلے ہوئے پتھر پر ہو۔ رہی تراب حقیقی وہ اصلاً مستعمل نہیں ہوتی۔ جو ہرہ نیرہ میں ہے۔

التیمم لا یکسب التراب الاستعمال لہ تیمم مٹی میں مستعمل ہونے کی صفت نہیں پیدا کرتا۔ (ت)
لوطاوی علی الدر المختار میں ہے: التراب لا یوصف بالاستعمال (مٹی مستعمل ہونے سے موصوف

نہیں ہوتی۔ (ت)

اقول فقیر کے نزدیک یہی تحقیق ہے اور اس پر متعدد روشن دلائل قائم و باللہ التوفیق۔
دلیل اول نص صریح یہاں مٹیاں دو ہیں، ایک تو وہ جس پر ہاتھ مارے وہ تو بلاشبہ مستعمل نہیں ہوتی جس پر اجماع کننا کچھ مستبعد نہیں۔

لو لان عبر عنه في غنية ذوى الاحكام عن البرهان بالاصح المثير الى قوت في الخلاف مع انه في غاية الغرابة مرواية والسقوط دراية فيما اعلوم والله تعالى اعلم۔
 اگر غنیہ ذوی الاحکام میں بحوالہ برہان اس کی تعبیر لفظ "اصح" سے نہ ہوتی کہ اس لفظ سے اختلاف میں کچھ قوت ہونے کا اشارہ ہوتا ہے یا وجود کچھ جہاں تک مجھے علم ہے یہ خلاف روایت انہما فی غریب اور روایت بالکل ساقط ہے اور خدا کے برتر خوب جاننے والا ہے۔

فتاویٰ امام قاضی خان،

اذ یتیم الرجل عن موضع یتیم عنه غیرہ جائز ہے۔
 جب آدمی نے ایسی جگہ سے تیم کیا جہاں سے کسی اور نے تیم کیا تھا تو یہ جائز ہے۔ (ت)

شلبیہ علی الزلیعی،

قال الزاهدی لو یتیم جماعة بحجر واحد اولبنة او امرض جائز کبقیة الوضوء۔
 زاہدی نے کہا: اگر ایک جماعت نے ایک پتھر یا پچی اینٹ یا زمین سے تیم کیا تو جائز ہے جیسے بقیۃ آب وضوء (کاس سے پھر کوئی دوسرا وضوء کر سکتا ہے)۔ (ت)

محیط سرخی و ہندیہ،

لو یتیم اثنان من مکات واحد جائز۔
 اگر دو نے ایک جگہ سے تیم کیا، جائز ہے۔ (ت)

تاتارخانیہ و عالمگیری،

اذ یتیم مراراً من موضع واحد جائز۔
 اگر ایک ہی جگہ بار بار تیم کیا تو جائز ہے۔ (ت)

۳۰/۱	مطبع نوکشور کھنؤ	باب التیم	۱۔ فتاویٰ قاضی خان
۳۸/۱	مطبعة الامیریه بولاق مصر	"	۲۔ شلبیہ علی تبیین الحقائق
۳۱/۱	مطبع نورانی کتب خانہ پشاور	"	۳۔ فتاویٰ عالمگیری
۲۴۲/۱	ادارة القرآن کراچی	نوع فیما یجوز بہ التیم	۴۔ الفتاویٰ التاتارخانیہ

در مختار

جانز تیمم جماعة من محل واحد

ایک ہی جگہ سے ایک جماعت کا تیمم جائز ہے۔ (ت)

جوہر نیر

لو تیمم رجل من موضع وتيمم آخر بعده

اگر کسی جگہ سے ایک آدمی نے تیمم کیا اور اس کے بعد

منه جائز

دوسرے نے اسی جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے۔ (ت)

فیہ ولیہ

اذا تیمم الرجل من موضع فتيمم آخر من

جب آدمی نے ایک جگہ سے تیمم کیا پھر دوسرے نے بھی

ذلك الموضع ايضا جائز كما في غيره ما كتاب

اسی جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے جیسا کہ مذہب کی

من الكتب المعتمدة في المذهب

کتب معتبرہ سے متعدد کتابوں میں موجود ہے۔ (ت)

بالجمله مسئلہ ظاہر ہے اور عبارات وافر

بجز اس کے کہ غنیہ میں اس پر ایک تشکیک کا اظہار

غير ان الغنية ابدت فيه تشكيكا ان هذا

کیا ہے کہ یہ ان لوگوں کے قول پر تو ظاہر ہے جنہوں نے

على قول من لم يجعل الضربة من التيمم

ضرب کو تیمم سے نہ قرار دیا لیکن جنہوں نے ضرب کو

ظاهرا واما على قول من جعلها منه ففيه

تیمم سے قرار دیا ہے ان کے قول پر اس میں اشکال ہے (ت)

اشكاله اهـ

اقول : دونوں قول کی بنیاد پر کوئی فرق نہیں

اقول لا فرق على القولين ولا اشكال

نہ ہی کوئی اشکال ہے۔

في البين

اولا اس لیے کہ ہم مذکورہ ساتویں بحث میں

اما اولاً فلما علمناك في البحث

بتا چکے کہ ضرب منوی سے دونوں سختیلیاں پاک ہو جاتی

السابع المذكور ان الضربة المنوى يطهر

ہیں۔ یہی صحیح ہے۔ پھر بعد میں ان پر مسح نہ ہوگا

الكفين هو الصحيح فلا تمسحان بعد

تو نفس ضرب سے استقاط فرض ثابت ہو گیا اگرچہ

فثبت استقاط الفرض بنفس الضرب و

۲۵/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب التيمم

۱ در مختار

۲۷/۱

مکتبہ امدادیہ ملتان

"

۲ الجوہرۃ النیرۃ

ص ۱۶

مطبع عزیز نیہ کشمیری بازار لاہور

"

۳ غنیۃ المصلی

ص ۸۰

مطبع سہیل اکیڈمی لاہور

"

۴ غنیۃ المستملی

ان لم يرتفع الحدث بعد لعدم تجزیه
كماء غسل به المحدث بعض اعضائه
وهذا لا يتخالف فيه القولان فان
ثبت به الاستعمال حصل على كل
منهما الاشكال -

واما ثانياً فلان المحدث اذا دخل
رأسه الا نادى يصير الماء مستعملاً
كما في الخاتمة وكذا الخف والجيرة كما
في البحر والصحیح ان المسألة وفاقية كما
بيناً في الطرس المعدل والتمیقة الالقی من
آخرهما وما التیمم الامسحاً فلا یفید الاستعمال
وبدئاً بالاشكال : والله تعالى اعلم
بحقیقة الحال :

ابھی حدیث مرتفع نہ ہوا اس لیے کہ وہ ناقابل تقسیم ہے
جیسے اس صورت میں جب محدث نے پانی سے اپنے
بعض اعضاء پانی سے دھو لئے ہوں اور اس پانی میں
کوئی دو متخالف قول نہیں تو اگر اس سے استعمال
ثابت ہو تو دونوں ہی قول پر اشکال لازم آئے گا۔
ثانیاً اس لیے کہ محدث جب اپنا سر برقی میں
ڈال دے تو پانی مستعمل نہیں ہوتا جیسا کہ خاتیمہ میں ہے
یہی حکم موزہ اور پٹی کا بھی ہے جیسا کہ بحر میں ہے۔
اور صحیح یہ ہے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے جیسا کہ ہم نے
الطرس المعدل اور التمیقة الالقی کے آخر
میں بیان کیا ہے۔ اور تیمم مس ہی تو ہے تو مستعمل
نہ بنائے گا اور اسی سے اشکال دور ہو گیا، اور
خدائے برتر حقیقت حال کو خوب جاننے والی ہے (ت)

دوسری وہ مٹی کہ بعض صورتوں میں ہاتھوں کو لگتی ہے یہ اگر جھاڑ دی گئی جیسا کہ مسنون ہے جب تو اس کے
مستعمل ہونے کی کوئی وجہ نہیں کہ ہتھیلیاں نص ضرب سے پاک ہو گئیں یہ مٹی پاک ہتھیلیوں کو لگی تو ان سے مل کر
مستعمل ہو سکتی ہے نہ ان سے چھوٹ کر اور اگر نہ جھاڑ دی گئی اور چہرہ و ہر دو دست کو لگی تو اس وقت بھی مستعمل نہ ہوگی
کہ مذہب صحیح میں استعمال کے لیے الفضال شرط ہے کما فی الطرس المعدل (جیسا کہ الطرس المعدل
میں گزرتا ہے) تو اگر مستعمل ہوتی تو چہرہ و ذراعین سے چھوٹ کر اور کتب مذہب میں نص صریح ہے کہ وہ اس
وقت بھی مستعمل نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر تیمم کرنے والوں کے چہرہ و دست سے جھڑی ہوئی مٹیاں جمع کر لی جائیں
کہ قابل ضرب ہو جائیں اور کوئی ان سے تیمم کرے جب بھی جائز ہے۔ درایہ شرح ہدایہ امام قوام الدین کا کہ
پھر تشبیہ علی شرح الكنز للزیلعی نیز بنیایہ امام عینی میں ہے :

يجوز التيمم بالتراب المستعمل عندنا
وفي قول للشافعي وفي ظاهر مذهب
لا يجوز والمستعمل ما تثر من العضو
له تشبيه على تبين الحقائق باب التيمم

مستعمل مٹی سے تیمم ہمارے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی
کا بھی ایک قول یہ ہے اور ان کے ظاہر مذہب میں جائز نہیں
اور مستعمل وہ مٹی ہے جو عضو سے جھڑے۔ (ت)

حاشیہ علامہ سید احمد مصری علی الدر المختار میں ہے :

التراب لا یوصف بالاستعمال ولو الذی
علق بیدہ حتی لو تجمع ما علق بایدی
الیتیمین یجوز علیہ التیمم۔
مٹی مستعمل ہونے سے موصوف نہیں ہوتی اگرچہ وہی
مٹی ہو جو ہاتھوں میں لگی ہوئی ہے یہاں تک کہ اگر
چند تیمم کرنے والوں کے ہاتھوں پر لگی ہوئی مٹی اکٹھی
ہو جائے تو اس پر تیمم جائز ہے۔ (د ت)

تو ثابت ہوا کہ جنس ارض کسی طرح مستعمل نہیں ہوتی۔

نقص اجل امام اجل شمس الامم علوانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی کہ تیمم میں جو منہ اور ہاتھوں
پر مسح کیا جاتا ہے یہاں کوئی چیز ایسی نہیں کہ مستعمل ہو جائے۔ فتح القدر میں ہے :

واختیار شمس الاثمۃ ان المنع فی مد
الاصبع والاشمتین غیر معلق بالاستعمال
البلۃ بدلیل انہ لو مسح باصبعہ او اصبعین
فی التیمم لا یجوز مع عدم مشی یصیر
مستعملاً خصوصاً اذا تیمم علی الحجر
الصلد اھ وقد ذکرنا وجہ ہذا المخصوص
آخر سالتنا الطرس المعدل۔
اور شمس الامم نے یہ اختیار کیا ہے کہ ایک انگلیوں
کے پھیلانے کی ممانعت اس وجہ سے نہیں کہ تری
استعمال ہوگی اس دلیل سے کہ اگر تیمم میں ایک دو
انگل سے مسح کرے تو بھی ناجائز ہے جبکہ یہاں
کوئی ایسی چیز نہیں جو مستعمل ہو خصوصاً جب چکھنے
ٹھوس پتھر پر تیمم ہوا۔ اس خصوص کی وجہ ہم نے اپنے
رسالہ الطرس المعدل کے آخر میں بیان کی ہے۔ (د ت)

دلیل دوم نصوص صریحہ بوجہ آخر فتح القدر میں ہے :

ھل یاخذ التراب حکم الاستعمال فی
الخلاصۃ وغیرھا لو تیمم جنب او حائض
من مکات فوضع آخریدہ علی
ذلک المکات فتیمم اجزأہ و
المستعمل ھو التراب الذی استعمل
فی الوجہ والذراعین اھ وھو یفید
لہ طحاوی علی الدر المختار

کیا مٹی پر بھی مستعمل ہونے کا حکم لگتا ہے ؟
خلاصہ وغیرہ میں ہے کہ "اگر جنب یا حائض نے
کسی جگہ سے تیمم کیا پھر دوسرے نے اسی جگہ
ہاتھ رکھ کر تیمم کیا تو کافی ہوگا۔ اور مستعمل وہ مٹی ہے
جو چہرے اور کلائیوں میں استعمال ہوتی اھ۔
اس عبارت سے مٹی کے مستعمل ہونے کا

مطبع دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲/۱

مطبع نوریہ رضویہ سکھر ۱۶/۱

۱۲۰/۱ " " "

باب التیمم

مسح الرأس

باب التیمم

باب التیمم

فتح القدر

فتح القدر

تصور ملتا ہے اور یہ کہ اس کا مستعمل ہونا پس یہی ہے کہ جس ضرب سے چہرے کا مسح کیا ہے اسی سے کلائیوں کا مسح کرے (د)۔

تصور استعمالہ وكونه بان يمسح الذراعين بالضربة التي مسح بها وجهه ليس غير^۹۔

بحر الرائق میں ہے :

محيط اور بدائع میں ہے : اگر دو نے ایک ہی جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے اس لیے کہ وہ جگہ مستعمل نہ ہوئی کیونکہ تیمم تو اسی سے ادا ہو جاتا ہے جو کچھ ہاتھ میں لگ گیا ہے اس سے نہیں چونک رہا، جیسے وہ پانی جو پہلے شخص کے وضو کے بعد برتن میں بچ گیا ہو اور اس عبارت سے اس کے مستعمل ہونے کا تصور ملتا ہے اور اس کا کہ وہ ایک ہی صورت میں محدود ہے اور وہ صرف یہی ہے کہ کلائیوں کا مسح اسی ضرب سے کرے جس سے چہرے کا مسح کیا ہے دوسری ضرب سے نہیں۔ (د)

في المحيط والبدائع لو تيسم اثنان من مكان واحد جائز لانه لم يصبر مستعملا لان التيمم انما يتأدى بما التزق بيده لا بما فضل كالماء الفاضل في الاثنا بعد وضوء الاول اذ هو يقيد تصور استعماله وقصره على صورة واحدة وهي ان يمسح الذراعين بالضربة التي مسح بها وجهه ليس غير^۹۔

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے :

فتح القدير میں فرمایا : اس سے اس کے مستعمل ہونے کا تصور ملتا ہے اور یہ کہ وہ ایک ہی صورت میں محدود ہے وہ یہ کہ کلائیوں کا اسی ضرب سے مسح کرے جس سے چہرے کا مسح کیا ہے نہ کہ دوسری ضرب سے۔ (د)

قال في الفتح هذا يفيد تصور استعماله وهو مقصور على صورة واحدة وهو ان يمسح الذراعين بالضربة التي مسح بها وجهه لا غير^۹۔

ہم نے ان کی عبارت دو فائدوں کے تحت نقل کی : (۱) ان کی تقریر کا اظہار (۲) اور اس پر علامہ شامی کے اعتراض کا دفعہ جیسا کہ عنقریب آئے ہے ۱۲ منہ غفرلہ (د)

عہ نقلنا عباراتہ لفائدتین اظہار تقریرہ ودفع ایراد العلامة ش عندکاسیاتی ۱۲ منہ غفرلہ (د)

۱۲۰/۱	نوریہ رضویہ سکھر	باب التیمم	فتح القدير
۱۴۷/۱	مطبع ایچ ایم سعید کپنی کراچی	"	بحر الرائق
ص ۶۹	مطبع الانزہریہ بھولاق مصر	"	طحاوی علی مراقی الفلاح

کیسی صریح تصریح ہے کہ مستعمل ہونا صرف تراب حکمی کے لیے ہے کہ ایک ضرب سے دو عضو کا مسح نہیں ہو سکتا اور یہ کہ اس کے سوا کوئی صورت تراب کے مستعمل ہونے کی نہیں۔

دلیل سوم نصوص عامہ ائمہ و علمائے قدیم و حدیث و متون و شروح و فتاویٰ اقوال بحر سے پہلے تمام ائمہ و علمائے جملہ کتب مذہب میں تیمم کے لیے صعیبہ طاہرہ کی قید لگائی جس سے ثابت و روشن کہ تیمم کے لیے جنس ارض کی صرف طہارت درکار تو لازم کہ ہر صعیبہ طاہرہ مطلقاً مطہر ہے کہ اگر ایسا نہ ہوتا اور جنس ارض بھی پانی کی طرح کبھی طاہر غیر مطہر بھی ہوتی تو واجب تھا کہ مطہر کی شرط لگاتے صرف طاہر پر اکتفا صحیح نہ ہوتا مگر وہ اسی پر اطلاق فرمائے ہوئے ہیں تو صراحت بتا رہے ہیں کہ مٹی مستعمل نہیں ہوتی قدوری تحفۃ الفقہاء ہدایہ و قایہ نقایہ مختار وافی کنز غرر اصلاًح ملتقی نور الایضاح میں کہ سب متون معتدہ مذہب میں یہی لفظ طاہر یا طہارت کہا اور شرح نے اسے مقرر رکھا۔ مختصر میں ہے:

یتیم بصعیبہ طاہرہ۔ (پاک صعیبہ سے تیمم کرے۔ ت)

وقایہ و نقایہ و وافی و غرر و اصلاح میں ہے، علی کل طاہر من جنس الارض (جنس زمین

سے ہر پاک پر۔ ت)

کنز وغیرہ میں ہے، بطاہر من جنس الارض (جنس زمین کے کسی پاک پر۔ ت)

ملتقی البحر میں ہے، شرطہ طہارۃ الصعیبہ (اس کی شرط یہ ہے کہ صعیبہ پاک ہو۔ ت)

بدائع میں ہے، ومنہا ان یکون التراب طاہراً (اور ان میں سے یہ ہے کہ مٹی پاک ہو۔ ت)

ہدایہ میں ہے، لان الطیب اسید بہ الطاہر فی النص (اس لیے کہ نص میں وارد شدہ طیب سے

مراد پاک ہے۔ ت)

تبیین میں ہے، صعیبہ اطیبا ای طاہراً (طیب صعیبہ یعنی پاک۔ ت) اُس میں نیز عنایہ و فتح و

۱۱ ص	مطبوعہ مجتبیٰ کراچی	باب التیمم	۱۱ ص
۹۸/۱	مطبع المکتبۃ الرشیدیہ دہلی	"	۱۱ ص
۱۴ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	۱۱ ص
۳۹/۱	مطبع احیاء التراث العربی بیروت	باب التیمم	۱۱ ص
۵۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب التیمم	۱۱ ص
۳۶/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	باب التیمم	۱۱ ص
۳۸/۱	المطبعۃ الامیریہ بولاق مصر	"	۱۱ ص

غنیہ میں ہے، الطاهر مراد بالاجماع (پاک) بالاجماع مراد ہے۔ (ت)

بدائع میں ہے، معنی الطہارۃ صابر مراد بالاجماع حتی لا یجوز التیمم بالصعید
النجس (معنی طہارت بالاجماع مراد ہے یہاں تک کہ نجس صعید سے تیمم جائز نہیں۔ ت)
مجمع الانہر میں ہے، الطیب هناك بمعنی الطاهر بدلالة قوله تعالى ولكن یرید لیطہرکم
(طیب یہاں پاک کے معنی میں ہے جس پر یہ ارشاد باری تعالیٰ دلالت کر رہا ہے: "اور لیکن وہ چاہتا ہے کہ تمہیں پاک
کرتے۔" ت)

نہایہ وغنیہ وعامہ شروع ہدایہ میں ہے، التیمم المقصد الی الصعید الطاهر للتطہیر (تیمم
کا معنی تطہیر کے لیے پاک صعید کا قصد کرنا ہے۔ ت)

جواہر اخلاطی میں ہے، قصد مخصوص الی طاهر من جنس الارض (جنس زمین کے کسی پاک
کی جانب مخصوص قصد۔ ت)

محقق علی الاطلاق و بحر الرائق وغنیہ ذوی الاحکام کی عبارتیں تعریف چہارم میں گزریں کہ الحق انہ اسم
لمسح الوجه والیدین عن الصعید الطاهر (تیمم ہے کہ وہ پاک صعید سے چہرے اور ہاتھوں کے
مسح کا نام ہے۔ ت)

علامہ ابن کمال پاشا و مجمع الانہر کی عبارت تعریف پنجم میں گزری، ہو طہارۃ حاصلۃ باستعمال
الصعید الطاهر (وہ ایسی طہارت ہے جو پاک صعید کے استعمال سے حاصل ہو۔ ت) بالجملہ یہ عبارت
قدیماء حدیثاً مجمع علیہا علی آئی سب میں پہلے فاضل ابن وہبان نے اپنے منظومہ میں لفظ مطہر لکھا حدیث قال: "ہ
و عذرک شرط ضربتان و نية
و الاسلام و المسح الصعید المطہر
انہوں نے یوں کہا، اور تیرا عذر شرط ہے اور دو ضربیں،
نیت اسلام، مسح اور پاک کرنے والی صعید۔ (ت)

۳۹/۱	المطبعة الامیریہ بولاق مصر	باب التیمم	۱۔ تبیین المقائق
۵۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	و اما بیان ما یتیم بہ	۲۔ بدائع الصنائع
۳۹/۱	مطبع دار احیاء التراث العربی بیروت	باب التیمم	۳۔ مجمع الانہر شرح مفتی الابرار
۱۰۶/۱	فوریہ رضویہ سکھر	"	۴۔ الغنیۃ مع فتح القدر
۱۱/۱	فصل فی التیمم		۵۔ جواہر اخلاطی (قلمی نسخہ)
۲۸/۱	مطبعة کامل الکائنہ فی دار السعادة مصر	باب التیمم	۶۔ غنیہ ذوی الاحکام فی بیفہ درر الحکام
۳۷/۱	مطبع دار احیاء التراث العربی بیروت		۷۔ مجمع الانہر باب التیمم
۵۵	منظوم ابن وہبان		

اقول جنس ارض میں طاہر و مطہر متلازم ہیں اور قافیہ طاہر بوجہ دخل تاسیس قوافی غیر موسسہ میں نہ آسکتا لہذا مطہر کہا ہوگا علامہ صاحب بحر نے یہ تدقیق نکالی کہ طاہر سے مطہر اولیٰ ہے اور عبارت کنز پر کہ وہی عبارت جملہ ائمہ ہے اعتراض فرمایا جس کا بیان صدر کتاب میں گزرا طرفہ یہ کہ انہیں بحر محقق نے باتباع محقق علی الاطلاق تصریح فرمائی کہ تیمم صعیہ طاہر سے مسح عضوین کا نام ہے کما تقدم فی الوجه الرابع (جس کا تعریف چہارم میں گزرا۔ ت) جس سے ظاہر کہ کنز و جملہ ائمہ پر وہ اعتراض محض ایک بوش قلم تھا پھر بھی ان کے تلمیذ شیخ الاسلام غزالی نے تنویر اور مدققی عدائی نے در مختار اور ازہری وغامی و طحاوی و شافعی ان قریب العهد متاخرین علما نے اس میں ان کا اتباع کیا۔

بل وقم الميل الى نحوه للعلامة الشرنبلالی
فی شرح الوهبانية اذ قال تحت البيت المذكور
اشتمل البيت على شرائط التيمم وهي ست
السادسة الصعيه الطهوس وهو الذي لم
تصبه نجاسة والارض اذا اصابته نجاسة
وذهب اثرها لم يجز التيمم منها ارجح
الاقوال وتصح الصلاة عليها۔

بلکہ ایسے ہی معنی کی طرف شرح و ہبانیہ میں علامہ شرنبلالی
کا بھی میلان ہو گیا ہے۔ انہوں نے مذکورہ شعر کے
تحت فرمایا ہے: "یہ شعر تیمم کی شرطوں پر مشتمل ہے اور
یہ چھ ہیں۔ چھٹی شرط صعیہ طور، اور یہ وہ ہے جسے
کوئی نجاست نہ لگی ہو، زمین پر جب کوئی نجاست
لگ جائے اور اس کا اثر جاتا رہے تو راجح ترین قول
یہ اس سے تیمم جائز نہیں اور نماز اس پر درست (ت)

پھر ان حضرات نے بھی اس کی وجہ یہ نہ بتائی کہ تراب متعل سے احتراز ہے بلکہ اس زمین سے احتراز جسے
نجاست پہنچی اور خشک ہو کر بے اثر ہو گئی وقد تقدمت عبارة البحر والدر والباقون انما
تبعوها (البحر الرانی اور در مختار کی جارتیں گزر چکیں باقی حضرات نے انہی کی پیروی کی ہے۔ ت) محققین نے
یہ احتراز خود نفس لفظ طاہر سے ثابت فرمایا امام ملک العلماء کا کلام اور اس کی تحقیق تام اور یہ کہ یہی عامہ
شرح ہدایہ کا مسلک عام اور یہی باقرار صاحب بحر جمہور اکابر کا مفاد کلام اور بحر کی اس میں بحث نا تمام اور اس
کے جوابات موضع مرام یہ سب کچھ آپ پر گزرے ایضاح الاصلاح میں ہے،

علہ یعنی کتاب حسن التعمیم ۱۲۔

علہ یعنی صدر کتاب حسن التعمیم میں ۱۲۔

لہ شرح الوهبانية للعلامة الشرنبلالی۔

لا يجوز على مكان فيه نجاسة وقد نال
اثرها مع انه تجوز الصلاة فيه لانه
لا يخلو من اجزاء النجاسة وهي ان قلت
متنافي وصف الطيب -

شرح نقایہ بر جندی میں ہے :

المراد بالطاهر الطاهر الكامل لتخرج
ارض اصابتها نجاسة -

نور الايضاح ومراقى الفلاح میں ہے :

(بطاهر) طيب وهو الذى لم تمسه نجاسة
ولون الت بذهاب اثرها -

ظاہر سے مراد ظاہر کامل تاکہ وہ زمین خارج ہو جائے
جسے نجاست لگی ہو۔ (ت)

پاک و پاکیزہ سے اور یہ وہ ہے جس پر کوئی نجاست
نہ لگی ہو اگرچہ ایسی نجاست بواثر کے ختم ہونے سے
زائل ہو گئی ہو۔ (ت)

تنبیہ حلیل : اقول وبالله التوفيق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت)
یہ دلائل ظاہرہ باہرہ کہ ہم نے تقریر کئے انہیں کے ضمن میں وہ شبہات حل ہو گئے کہ دو مسئلوں کی تقریر دلیل میں
کلمات معللین سے گزرتے۔

پہلا مسئلہ تیمم کی ترکیب احسن کہ یوں یوں کرے تاکہ حتی الامکان استعمال مستعمل سے بچے جس کا
بیان دلیل اول میں گزرا کہ یہ ثراب حکمی کا ذکر ہے وہ بیشک مستعمل ہوتی ہے۔ علامہ شامی نے منۃ الخائف میں اس
کی دوسری طرح تاویل چاہی کہ استعمال سے مراد استعمال صوری ہے۔

ولم يستعمل له لانهم ذكروا بعد ما يعين
الاستعمال الحقيقي قال في البحر بعد
ذكر صفة التيمم هو الا حوط لان فيه
احتراننا عن استعمال المستعمل بالقدم
یہ تاویل راست نہ آئی اس لیے کہ ان حضرات نے
اس کے بعد وہ ذکر کیا ہے جس سے استعمال حقیقی
کی تعیین ہو جاتی ہے۔ بحر میں تیمم کا طریقہ
بتانے کے بعد لکھا ہے : وہی احوط ہے اس لیے

لہ ايضاح الاصلاح

لہ شرح النقایۃ للبرجندی فصل فی التیمم
لہ مراقی الفلاح باب التیمم
مطبوعہ نوکشتور کھنؤ ۴۷/۱
مطبع الانزہریۃ المصریہ مصر ص ۶۸

الممكن فان التراب الذي على يده يصير مستعملا بالمسح حتى لو ضرب يديه مرة ومسح بهما وجهه وذراعيه لا يجوز اه ومثله في الحلية ومجمع الانهر وغيرهما وهو برمتة ما خوذ من البدائع.

قال في المنحة قوله يصير مستعملا بالمسح فيه نظر لانه ان استعمل باول الوضع يلزم ان لا يجرى في باقي العضو والايستعمل باول الوضع كالماء لا يلزم ما ذكره وهو كذا لك يؤيده ما قاله العارف في شرح هدية ابن العماد عن جامع الفوائد وقيل يمسح بجميع الكف والاصابع لا التراب لا يصير مستعملا في محله كالماء اه ولذا عبر بعضهم في هذه الكيفية بقوله والاحسن اشارة الى تجويز خلافه اه.

کو احسن و بہتر سے تعبیر کیا ہے تاکہ اس کے خلاف کے جواز کی طرف اشارہ ہو اھ۔ (د ت)

کہ اس میں بقدر ممکن مستعمل کے استعمال سے احتراز ہے اس لئے کہ ہاتھ پر جو مٹی ہے وہ مسح سے مستعمل ہو جاتی ہے یہاں کہ اگر اپنے دونوں ہاتھ ایک بار بار کران سے چہرے اور کلائیوں کا مسح کر لیا تو جائز نہیں اھ۔ اسی کے مثل حلیہ اور مجمع الانهر وغیرہا میں ہے اور یہ پورا کلام بدائع سے ماخوذ ہے۔ (د ت)

منحة الخاقی میں ہے ان کا کلام ”مسح سے مستعمل ہو جاتی ہے“ محل نظر ہے اس لیے کہ اگر پہلی بار رکھنے ہی سے مستعمل ہو تو لازم آئے گا کہ باقی عضو میں کافی نہ ہو اور اگر اول وضع سے مستعمل نہ ہو جیسے پانی تو وہ لازم نہ آئیگا جو انہوں نے ذکر کیا۔ اور یہ ایسا ہی ہے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے جو صاحب معرفت نے ہدیہ ابن العماد کی شرح میں جامع الفوائد سے نقل کرتے ہوئے فرمایا ہے۔ کہا گیا پوری ہتھیلی اور انگلیوں سے مسح کرے گا اس لیے کہ مٹی اپنے محل میں مستعمل نہیں ہوتی جیسے پانی اھ۔ اسی لیے بعض حضرات نے اس طریقہ

کو احسن و بہتر سے تعبیر کیا ہے تاکہ اس کے خلاف کے جواز کی طرف اشارہ ہو اھ۔ (د ت)

عہ اقول تجويز الخلاف مصرح به في الذخيرة والبزائرية والحلية والغنية وغيرها فلا حاجة الى التمسك فيه باشارة ۱۲ منہ غفرلہم

اقول خلاف کے جواز کی ذخیرہ، بزائریہ، حلیہ، غنیہ وغیرہا میں صراحت موجود ہے تو اس بارہ میں اشارہ سے تمسک کی کوئی ضرورت نہیں ۱۲ منہ۔

اقول هذا بحمد الله تعالى ما قد

جئنا اليه : وقد منّا حقيقة بما لا مزيد عليه : وات الاحتراز الذي اراده الصمد و غير ميسور ولا مقدور بل احسنيته ايضاً لا محل لها لانه ان صار مستعملاً لم يجز و الا فالتكلف لا يحسن لكونه اشتغالاً بما لا يجدي - كفايت هي ذكرے گی اور مستعمل نہ ہوئی تو تکلف کوئی اچھی چیز نہیں کہ یہ بے فائدہ امر میں مشغول ہے۔

قال الا ان يقال المراد انه يصير

مستعملاً بصورة لا حقيقة اھ۔

اقول بل هو مستعمل بصورة و

حقيقة الا ترى الى تعريف التيمم في البدائم وكثير من الكتب انه استعمال الصعيد في عضون مخصوصين وفي التبیین والجوهرة استعمال جزء من الارض وفي التنوير استعماله بصفة مخصوصة وفي الايضاح طهارة حاصله باستعمال الصعيد وقد قال العلامة ش الاستعمال هو المسح المخصوص كما تقدم كل ذلك في التعريفات فلا شك ان التراب يستعمل في العضون كالماء في الاعضاء انما الكلام في انه هل يسلب بذلك وصف الطهورية ام لا لم نسمع الى قول الدراية والبنایة يجوز التيمم بالتراب المستعمل عندنا فقد

اقول یہ بحمد اللہ تعالیٰ وہی سے جس طرف ہم

مائل ہوئے اور جس کی تحقیق ہم نے پہلے اس حد تک کر دی ہے جس پر اضافہ کی گنجائش نہیں اور ہم نے یہ بھی بتایا کہ یہ حضرات اعلام جو احتراز چاہتے ہیں وہ میسر نہیں اور مقدمہ بھی نہیں بلکہ اس طریقہ کے احسن ہونے کا بھی کوئی موقع نہیں اس لیے کہ وہ مٹی اگر مستعمل ہو گئی تو آگے

علامہ شامی نے فرمایا : مگر یہ کہا جائے کہ مراد یہ ہے کہ وہ صورت مستعمل ہے حقیقتہً نہیں اھ۔ (ت)

اقول : بلکہ وہ صورت مجھی مستعمل ہے حقیقتہً بھی۔

بدائع اور دوسری بہت سی کتابوں میں تيمم کی تعريف پر نظر کیجئے ”وہ دو مخصوص عضوں میں استعمال صعيد کا نام ہے۔ تبیین اور جوہرہ میں ہے زمین کے کسی جزء کا استعمال — تنویر میں ہے : اس کا ایک مخصوص طور پر استعمال — ايضاح میں ہے : وہ طہارت جو صعيد کے استعمال سے حاصل ہو — خود علامہ شامی فرما چکے ہیں : استعمال یہی مسح مخصوص ہے : جیسا کہ یہ ساری باتیں تعريفات میں گزر چکی ہیں۔ تو اس میں شک نہیں کہ دونوں عضوں میں مٹی استعمال ہوتی ہے جیسے پانی اعضا میں استعمال ہوتا ہے — کلام صرف اس میں ہے کہ کیا اس استعمال سے طہوریت کی صفت سلب ہوتی ہے یا نہیں ؟ — درایہ و بنایہ کے الفاظ سن چکے کہ ہمارے نزدیک مستعمل مٹی سے تيمم جائز ہے۔

انہوں نے مستعمل بھی کہا اور اسے طہور بھی باقی رکھا۔
 ہاں پانی میں مستعمل سے کنایہ وہ مراد ہوتا ہے جس کی
 طہوریت سلب ہو چکی ہو۔ یعنی مستعمل یا قیاسی
 حکم ہے۔ اگرچہ وہ تو حاصل یہ کہ نہ دینا ہی سورۃ
 مسدب الطہوریت ہوتی ہے۔ یہ تہمت نہیں۔ اور اس کا
 کوئی فائدہ نظر نہیں آتا۔ (ت)

علامہ شامی فرماتے ہیں: لیکن فرق ظاہر ہے
 اس میں اور ان کے اس قول میں کہ یہاں تک کہ
 اگر اپنے دونوں ہاتھوں کو ایک بار مارا اور ان سے چہرے
 اور کلائیوں کا مسح کر لیا تو جائز نہیں کہ تامل کروادہ (ت)

اقول: اللہ آپ پر رحمت فرمائے اور آپ
 کی رکعت سے ہم پر بھی رحمت فرمائے۔ یہ سب تراب
 حقیقی و تراب علمی کے درمیان فرق نہ کرنے کی وجہ سے
 آپ کو پیش ہوا۔ تراب علمی سے طہوریت حقیقتہً
 سلب ہو جاتی ہے اور وہی یہاں قطعاً مراد ہے تو
 نہ کسی تاویل کی ضرورت ہے نہ کوئی خلف لازم آ رہا،
 علاوہ اس کے کہ یہ ان کے لیے سود مند نہیں کیوں کہ
 مٹی جب تک ایک عضو میں رہے بالاجماع مستعمل
 نہیں ہوتی ورنہ ہر عضو کے لیے متعدد ضربیں واجب
 ہوں اور بلا اختلاف ایسا ہرگز نہیں بلکہ اس کی

کراہت پر اجماع ہے۔ بالجملة میرے علم میں اس احتیاط کی کوئی ایسی وجہ نہیں جس سے قلب کو نشاط حاصل ہو۔ (ت)
 اگرچہ یہ اعتراض ہو کہ اسی طرح کا کلام
 اس پر بھی لازم آئے گا جو سر، دونوں کان، اور

سمیاء مستعملاً وبقیاء طہور انعم یراد
 فی الماء بالمستعمل المسلوب الطہوریت
 کنایۃ لانہ حکمہ فان امریدہا ہذا کانت
 الحاصل ان ہذا التراب یصیر مسلوب الطہوریت
 بصورۃ لاحقیقۃ و ہذا لا یندرجۃ الخ
 طائل۔

قال: ولكن الفرق ظاہر بین ہذا
 و بین قولہ حتی لو ضرب یدیدہ مسرۃ الخ
 تأمل اھ۔

اقول: رحمکم اللہ ورحمنابکم
 انما عرض لکم ہذا لعدم الفرق بین الترابین
 الحقیقی والحکمى الحکمى یصیر مسلوب
 الطہوریت حقیقۃ و هو المراد ہنا قطعاً
 فلا تاویل ولا خلف غیرانہ لا یجد یہم
 لانہ ما دام فی عضو واحد لا یصیر مستعملاً
 بالاجماع؛ والاوجب لکل عضو ضربات و
 ہو منتف بلا نزاع؛ بل علی کراہتہ
 اجماع؛ وبالجملة لم اعلم لہذا الاحتیاط؛
 وجہاً یحصل بہ للقلب نشاط؛

کراہت پر اجماع ہے۔ بالجملة میرے علم میں اس احتیاط کی کوئی ایسی وجہ نہیں جس سے قلب کو نشاط حاصل ہو۔ (ت)
فانقلت یدزہم مثل ذلک فـ
 ما استحسنوا فی صفة مسح الرأس والاذنین

والرقبة كما ذكره في الخلاصة والعناية و
المنية وفي الحلية عن الزاهد عن البحر
المحيط وفي النهر وغيرهما من الاسفار الغر
وقال في الحلية توأمردها غير واحد من
التأخرين من غير تعقب الله وهذا لفظ الخلاصة
استيعاب الرأس سنة وكيفيته ان يبذل
كفيه واصابع يديه ويضع بطون ثلثته
اصابع من كل كف على مقدم الرأس و
يعزل السبابتين والابهامين ويجافي
الكفين ويجرحهما الى مؤخر الرأس ثم يمسح
الفودين بالكفين ويمسح ظاهر الاذنين
بباطن الابهامين وباطن الاذنين بباطن
السبابتين حتى يصير ما سحاً ببذل ثم يصير
مستعملاً اه نراد التآليان والنهر ويمسح
مرقبته بظاهر اليدين ونراد غير الخلاصة
والمنية هكذا امرت عائشة مرضى الله
تعالى عنها مسح رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اه قال في الحلية الله تعالى
اعلم به نعم ما اشتملت عليه الكيفية
المذكورة من انه يمسح ظاهراً اذنيه
بباطن ابهاميه وباطن اذنيه بباطن
وسبب حقيقته هو السنة في مسحهما كما تقدم

له عليه

سنة خلاصة الفتاوى الفصل الرابع في المسح
سنة العناية مع فتح القدير سنن الوضوء

گردن پر مسح کے طریقہ میں علما نے عمدہ قرار دیا ہے جیسا
کہ اسے خلاصہ، عنایہ منیہ میں اور علیہ میں زاہدی سے
وہ بحر محیط سے اور نہرو غیر باکتا بوں میں ذکر کیا ہے۔
اور علیہ میں لکھا ہے اس طریقہ پر متاخرین میں سے متعدد
حضرات کا بغیر کسی تنقید کے قرار دیا ہوا ہے اھ۔ خلاصہ
کے الفاظ یہ ہیں، سر کا استیعاب سنت ہے اور اس کا
طریقہ یہ ہے کہ اپنی ہتھیلیاں اور دونوں ہاتھوں کی انگلیاں
ترکریے اور ہر ہتھیلی کی تین انگلیوں کا پیٹ، سر کے اگلے
حصہ پر رکھے اور شہادت کی انگلیوں اور انگوٹھوں کو
اٹک کے رہے اور ہتھیلیوں کو بھی جدا رکھے اور انگلیوں
کو سر کے پچھلے حصہ تک کھینچ لئے پھر دونوں کرڈوں کا
ہتھیلیوں سے مسح کرے اور کانوں کے اوپری حصہ
کا انگوٹھوں کے پیٹ سے اور کانوں کے اندرونی حصہ
کا شہادت کی انگلیوں کے پیٹ سے مسح کرے تاکہ
اس کا مسح ایسی تری سے ہو جو مستعمل نہ ہوئی۔
اس پر عنایہ، منیہ اور نہر نے یہ اضافہ کیا، اور گردن کا
ہاتھوں کے اوپری حصہ سے مسح کرے۔ خلاصہ و
منیہ کے علاوہ نے یہ بھی لکھا، اسی طرح حضرت عائشہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا مسح بیان کیا اھ۔ علیہ میں فرمایا، اللہ تعالیٰ اسے
خوب جاننے والا ہے۔ ہاں مذکورہ طریقہ جس امر پر
مشکل ہے یعنی یہ کہ اپنے کانوں کے اوپری حصہ کا انگوٹھوں

مطبع نوکشت رکمنو ۲۶/۱

مطبع نوربہ رضویہ سکھر ۲۹/۱

فی حدیث عمر و بن شعیب و أخرجه ابن
ماجة ایضاً بسند صحیح عن ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم بمعناہ۔

کپیٹ سے اور کانوں کے اندرونی حصہ کا شہادت کی
انگلیوں کے پیٹ سے مس کرے یہی ان دونوں کے
مس میں سنون ہے جیسا کہ عمرو بن شعیب کی حدیث
میں گزرا اور ابن ماجہ نے بھی بسند صحیح اسے حضرت
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی کے معنی میں روایت کیا اھ۔ (ت)

اقول علا فان ثمة بلة تنفذ
بالمد فارادوا استحقاقها كيلا يحتاج
الى ماء جديد قال في الفتح اما ما روى
انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ لاذنيه
ماء جديد افيجب حملہ على انه لفناء
البللة قبل الاستيعاب واذا انعدمت البللة
لم يكن بد من الاخذ كما لو انعدمت في
بعض عضو واحد اها اما ههنا فليس
الا وصف حكمي اكسبته الضررية اليد
لتطهير عضو واحد فلا يزول مادامت اليد
على احد الاعضاء الثلاثة اعنى الوجه
والذراعين ثم رأيت العلامة سعدى
اخذى قال على قول العناية حتى يصير
ما سحاً ببلل لم يصير مستعملاً ما نصه
اقول حقيقة وان لم يصير مستعملاً حكماً
في عضو واحد فلا يخالف ما سيأتى بعد اسطر

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ہرگز نہیں۔
وہاں کچھ تری ہے جو پھیلانے سے ختم ہو جاتی ہے تو وہاں
مقصود یہ ہے کہ وہ تری محفوظ رہے تاکہ نئے پانی کی
ضرورت نہ ہو۔ فتح القدير میں ہے: "یہ جو مروی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کانوں کے لئے
نیا پانی لیا تو اسے اس پر محمول کرنا ضروری ہے کہ
استیعاب سے پہلے تری ختم ہو جانے کی وجہ سے ایسا
ہوا۔ جب تری ختم ہو جائے تو نیا پانی لینا ضروری ہے
جیسے ایک ہی عضو کے کسی حصے میں تری ختم ہو جائے
تو یہی حکم ہے" اھ لیکن یہاں تو صرف ایک حکمی وصف
ہے جو ایک عضو کی تطہیر کے لیے ضرب نے یا تھ کو
عطا کیا تو جب تک یا تھ تینوں اعضا۔ چہرے اور کلائیوں
میں کسی ایک پر لگا یہ وصف بھی رہے گا۔ پھر عنایہ کی عبارت
(یہاں تک کہ اس کا مسح ایسی تری سے ہو جو مستعمل
نہ ہوئی) پر علامہ سعدی اخذی کی یہ تحریر میں نے دیکھی
میں کہتا ہوں جو مستعمل نہ ہوئی یعنی حقیقت استعمال میں آئی

لہ علیہ

لہ فتح القدير
لہ ماشیہ حلپی مع فتح القدير //

مطبع نوریر رضویہ سکھر
۲۵/۱
۲۹/۱

ای مما یفید عدم استعمال الماء فی
عضو واحد۔

اقول هذا عین ما فہمہ و للہ
الحمد وقد انقطع بہ نزاع طال
فردہ الامام العلامة الزیلعی و وافقہ
المحقق علی الاطلاق و تبعہما ابن امیر
الحاج بان لا یفید لانه لا بد من الواضع
والمد فان کان مستعملاً بالوضع الاول
فکذا بالشافی فلا یفید تاخیراً اھ بل
قال الامام فقیہ النفس
الاستیعاب فی مسح الرأس
سنة وصورة ذلك ان یضم اصابع

اگرچہ ایک عضو میں حکماً مستعمل نہ ہو تو یہ اس کے برخلاف
نہیں جو چند سطر بعد آ رہا ہے اھ۔ یعنی وہ جس سے ایک
عضو میں پانی کے مستعمل نہ ہونے کا افادہ ہوتا ہے۔ (ت)
اقول؛ بعینہ ہی میں نے بھی سمجھا۔ واللہ
الحمد۔ اس سے ایک طویل نزاع کا خاتمہ ہو گیا جسے
امام علامہ زیلیعی نے رد کیا اور محقق علی الاطلاق نے ان
کی موافقت کی اور ابن امیر الحاج نے ان دونوں حضرات
کی پیروی فرمائی کہ اس طریقہ سے کوئی فائدہ نہیں
اس لیے کہ رکھنا اور پھیلانا ضروری ہے تو اگر پہلی
بار رکھنے سے ہی تری مستعمل ہو گئی تو دوسری بار سے
بھی ایسا ہی ہو گا پھر اسے مؤخر کرنا بے فائدہ ہے اھ
بلکہ امام فقیہ النفس نے فرمایا: سر کے مسح میں استیعاب
سنت ہے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے دونوں

عہ و هو قول العناية مروی الحسن
فی المجرد عن البیہقیة رضی اللہ
تعالیٰ عنہ انہ اذا مسح ثلاثاً بماء واحد کانت
مسنوناً فان قیل قد صیر البلل
مستعملاً بالمرۃ الادنی فکیف یسن امرارہ
ثانیاً وثالثاً اجیب بانہ یأخذ حکم الاستعمال
لا قامة فرض اخر لا قامة السنة لانها تبع للفرض
الا تری ان الاستیعاب یسن بماء
واحد اھ ۱۲ منہ غفرلہ (م)

غبار کی عبارت یہ ہے: حسن نے مجھ سے
امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے،
کہ جب ایک ہی پانی سے تین بار مسح کرے تو مسنون ہے
ہو گا اگر اعتراض ہو کہ تری تو پہلی بار میں مستعمل ہو گئی پھر
دوسری تیسری بار سے گزارنا کیسے مسنون ہو گا،
اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ کوئی دوسرا فرض اہ
کرنے کے لیے وہ مستعمل کا حکم رکھتی ہے سنت کی ادائیگی
کے لیے نہیں۔ دیکھئے کہ استیعاب ایک ہی پانی سے
مسنون ہے اھ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

ہاتھوں کی انگلیاں سر کے اگلے حصہ پر، اور دونوں ہتھیلیاں کروٹوں پر رکھے اور دونوں کو گدھی تک کھینچ لے جائے تو جائز ہے۔ اور بعض حضرات نے ایک طریقہ کی طرف اشارہ کیا ہے تاکہ مستعمل پانی کے استعمال سے بچاؤ ہو مگر وہ زحمت و مشقت کے بغیر ممکن نہیں تو پہلا طریقہ بھی جائز ہے اور ادائے سنت کی ضرورت کے باعث پانی مستعمل نہ ہوگا اٹھ۔ اس لیے کہ ان سب کی بنیاد اس پر ہے کہ استعمال کو حکمی کے معنی میں لے لیا ہے حالانکہ مراد حقیقی ہے۔ یعنی اس کا مسح ایسی تازہ تری سے ہو جو مسح سے نہ ختم ہوئی نہ استعمال سے کم ہوئی۔ اور حق کا علم رب ذوالجلال کے یہاں ہے۔ (ت)

يد يده على مقدم رأسه وكفيه على
خديه ويمد هما الى قفاه فيجسور و
اشار بعضهم الى طريق آخر احترازا
عن استعمال الماء المستعمل الا ان
ذلك لا يمكن الا بكلفة ومشقة فيجوز
الاول ولا يصير الماء مستعملا ضرورة
اقامة السنة اه فان كل ذلك مبني
على اخذ الاستعمال بمعنى الحكمي وانما
المراد الحقيقي اي ليصير ما مسح ببطل
طراي لم يذهب بالمسح ولم يستقله
الاستعمال في العلم بالحق عند ذي
الجلال في

دوسرا مسئلہ کہ ایک ہی جگہ پر دونوں ضربیں ہونا یا ایک جگہ سے ایک شخص کا چند بار خواہ یکے بعد دیگرے ایک جماعت کا تیمم کرنا سب روا ہے اس کی تعلیل میں فرمایا کہ یہ مٹی تو ایسی ہے جیسے ایک شخص کے وضو کے بعد نوٹے میں بچا ہوا پانی کہ دوبارہ خواہ دوسرے کو اُس سے وضو جائز ہے استعمال تو اُس کا ہوا جو ہاتھ میں آئی۔ یہ تقریر علامہ برجندی و فاضل عبدالحلیم رومی نے بطور تنزیل ذکر فرمائی کہ مٹی مستعمل نہیں ہوتی اور بالفرض ہو بھی تو وہ ہوگی جو اعضا کو لگ کر جھڑی نہ یہ جس پر ضرب کی، شرح نقایہ میں ہے :

(علی کل ظاہر) متعلق بضربتین لا یقال
فحیدل الکلام علی ان الضربتین تکونان
علی موضع واحد مع ان التراب
یصیر مستعملا بالضربة الاولى لا نأقول
لوسلم ذلك فالتراب المستعمل هو الذي
ينتثر من الوجه واليدین لا الذي وضع
(ہر پاک پر) اس کا تعلق "ضربتین" سے ہے۔ یہ
اعتراف نہ کیا جائے کہ تب تو کلام اس پر دال ہوگا کہ
دونوں ضربیں ایک ہی جگہ ہوں باوجودیکہ پہلی ضرب سے
مٹی مستعمل ہو جائے گی۔ اس لیے کہ اس کے جواب
میں ہم یہ کہیں گے کہ اگر اسے تسلیم بھی کر لیا جائے تو
مستعمل مٹی وہ ہوگی جو چہرے اور ہاتھوں سے جھڑے۔

الید علیہ صرح بہ صاحب الخلاصۃ۔
وہ نہیں جس پر ہاتھ رکھا گیا۔ صاحب خلاصہ نے اس کی
تصریح فرمائی ہے۔ (ت)

بعینہ اسی طرح حاشیہ دریں ہے،
ولفظہ فی الجواب قلت کون التراب مستعملاً
غیر مسلم و لکن سلم فالتراب المستعمل الخ
جواب میں ان کے الفاظ یہ ہیں، میں کہوں گا۔ مٹی کا
مستعمل ہونا تسلیم نہیں۔ اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے
تو مستعمل مٹی الخ۔ (ت)

ظاہر ہے کہ یہ کچھ محل اشتباہ نہیں ہاں خلاصہ و محیط و بدائع کی عبارتیں کہ فتح و بحر سے دلیل دم میں گزریں
بلا اظہار تنزیل ہیں۔

(۱) خلاصہ ہی کی عبارت جامع الرموز میں لی اور بجائے ضرب شمس دیگر ضرب دیگر سے تصریح کی کہ
لو ضرب علی طاہر الوجه ثم علیہ للید
اجزاء لان المستعمل هو التراب المستعمل
فی الوجه و الید کما فی الخلاصۃ۔
اگر کسی طاہر پر چہرے کے لیے پھر اسی پر ہاتھ کے لیے
ضرب لگائی تو کافی ہے اس لیے کہ مستعمل وہ مٹی ہے
جو چہرے اور ہاتھ میں استعمال ہوئی۔ جیسا کہ
خلاصہ میں ہے۔ (ت)

اسی کے مثل برازیہ و مراقی الفلاح میں ہے اول نے فرمایا،
التیتم بموضع تیتم بہ آخری مجوز لانه لم
یوضع مستعمل الاول۔
ایسی جگہ سے تیمم جائز ہے جہاں سے کوئی اور تیمم کر چکا
ہو اس لیے کہ اس نے پہلے کی استعمال کی ہوئی مٹی
نہ اٹھائی۔ (ت)

اور ثانی نے :

لعدم صیور و رتہ مستعمل لان التیتم
بما فی الید۔
اس لیے کہ وہ مستعمل نہ ہوئی اس لیے کہ تیمم اس سے
ہوا جو ہاتھ میں لگی۔ (ت)

مطبوعہ نوکشتور کھنؤ	۴۷/۱	فصل فی التیمم	شرح النقایۃ للبرجندی
مطبع در سعادت مصر	ص ۲۶	باب التیمم	شہ الدر علی الغر
مکتبہ اسلامیہ گنبد قاوس ایران	۶۹/۱		شہ جامع الرموز
نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷/۴	الخامس فی التیمم	شہ فتاویٰ برازیہ مع الہندیہ
مطبعہ الاذہریۃ المصریہ مصر	ص ۶۹	باب التیمم	شہ مراقی الفلاح

(۲) اور محیط و بحر کے مثل شامی میں نہر سے ہے کہ

لو یصیر مستعملاً اذا التیتم انما یتأدی
بما التزق بیده لا بما فضلہ۔
مستعمل نہ ہوئی اس لیے کہ تیمم اس سے ادا ہوتا ہے
جو ہاتھ میں لگی ہوئی ہو، اس سے نہیں جو بچی ہوئی ہے (ت)

(۳) اور بدائع کے مثل علیہ اور اسی طرح شلبیہ میں ولوالجیہ سے ہے کہ

التراب المستعمل ما التزق بید المتیتم
الاول لا ما بقی علی الارض یتلہ
اخر کے لفظ ہیں :
مستعمل مٹی وہ ہے جو پہلے تیمم کرنے والے کے ہاتھ میں
لگی ہوئی نہیں جو زمین پر بچ رہی۔ (ت)

جانہ لات التراب لا یصیر مستعملاً لان
المستعمل ما التزق بید ید و هو کفضل
جائز ہے اس لیے کہ مٹی مستعمل نہیں ہوتی کیوں کہ
مستعمل تو وہ ہے جو ہاتھوں میں لگی ہو اور یہ اس

عہ تمامہ فیہ و اذا کان علی حجر املس
فیجوز بالاولیٰ آھ و کتبت علیہ اقول
انما یرید الاملس بان لیس فیہ ما یتزق
بالید ولا یوجب ذلک اولیتہ بالجواز
فان المضروب علیہ الید اذن سواء
فی الحکوم رضا کانت او حجراً وانفصال
شیئ منها لامنه لا یوجب تفاوتہما فی ہذا وان
تفاوتا فی ان شیئاً من اجزائہا مستعمل
و هو الملتزق بالید لا من اجزائہ
۱۲ منہ غفرلہ (م)

اس میں پوری عبارت یہ ہے : اور جب چکنے پتھر پر ہو
تو بدرجہ اولیٰ جائز ہے لہذا اس پر میں نے یہ لکھا اقول
چکنے پتھر میں یہ بات بڑھی ہوئی ہے کہ اس میں ایسی
کوئی چیز نہیں جو ہاتھ میں چپکے۔ یہ بات اس کے
بدرجہ اولیٰ جواز کی موجب نہیں۔ اس لیے کہ جس پر
ہاتھ مارا جائے اس وقت دونوں ہی کا حکم یکساں ہے
زمین ہو یا پتھر۔ زمین سے کچھ جدا ہونا اور پتھر سے کچھ
جدا نہ ہونا اس حکم میں ان دونوں کا تفاوت لازم
نہیں آتا اگرچہ دونوں کا اس امر میں تفاوت
ہے کہ زمین کے اجزاء سے کچھ استعمال میں
آتا ہے اور یہ وہ ہے جو ہاتھ سے چپک گیا اور پتھر کے
اجزاء سے کچھ استعمال میں نہیں آتا ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

ما فی الاثناء۔

پانی کی طرح ہے جو برتن میں بچ رہا۔ (ت)

(۴) علامہ ابراہیم حلبی نے دیکھا کہ مٹی کا ہاتھوں میں لگنا یا چہرہ و دست پر مس کیا جانا موجب استعمال نہیں ہو سکتا جیسے پانی کہ جب تک بعد استعمال عضو سے انفصال نہ ہو مستعمل نہ ہوگا لہذا قیہ انفصال زائد کی کہ جاننا لائنہ لم یصر مستعملاً انما المستعمل جائز ہے اس لیے کہ مٹی مستعمل نہ ہوئی۔ مستعمل تو وہ ہے ما ینفصل عن العضو بعد المسح قیاساً علی جو من کے بعد عضو سے جدا ہو، یہ پانی پر قیاس کرتے الماء۔ ہوئے ہے۔ (ت)

شامی میں اسے نقل کر کے مقرر رکھا۔

اقول یہی ہے وہ جسے فاضلین پر جندی و رومی نے تنزل میں لیا اور یہی ہے وہ جسے امام قوام الدین کاکی و امام بدر الدین عینی نے صراحت فرمایا کہ مذہب حنفی میں اُس سے تیم جائز ہے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلاف ہے بالجملہ ان عبارات کا تنوع یوں آیا:

والتأمل لا یخفی علیہ الفرق اذا معن اور تأمل کرنے والا نگاہ غور کرے تو اس پر فرق مخفی النظر ان شاء اللہ تعالیٰ۔ نہ رہے گا اگر اللہ نے چاہا۔ (ت)

رہا کشف مشہد وہ بجز اللہ تعالیٰ امام محقق علی الاطلاق و حاتمہ المحققین علامہ زین بن نجیم رحمہما اللہ تعالیٰ نے بروجر احسن فرما دیا انہی عبارات کو نقل کر کے اولاً فرمایا ان سے سمجھا جاتا ہے کہ مٹی کا مستعمل ہونا بھی ایک صورت رکھتا ہے جس سے روشن کہ اُس کا مستعمل ہونا غایت خفایں ہے پھر اُس صورت کی تعیین فرمائی کہ جس ضرب سے ایک عضو پر مس کیا اُس سے دوسرے پر نہیں کر سکتا اور صاف فرما دیا لاخیر۔ لیس غیو (کہ دوسری ضرب سے۔ ت) بس صرف یہی ایک صورت ہے اور اصل کوئی شکل نہیں جس میں مٹی پر حکم استعمال طاری ہو یہ بدہتہ اُسی تراب حکمی کا حکم ہے کہ حقیقی یہاں قطعاً ساقط النظر بلکہ مستنون الازالہ ہے تو ثابت ہوا کہ مستعمل فی الوجه والید (چہرہ و ہاتھ میں استعمال شدہ مٹی۔ ت) یا مستعمل الاول (پہلے کا استعمال شدہ مٹی۔ ت) یا ما فی الید (ہاتھ میں استعمال شدہ۔ ت) درکنار کہ تراب حکمی کے صاف محتمل ہیں ما التوق بیدہ (جو اس کے ہاتھ سے چپک جائے۔ ت) سے بھی یہی مراد ہے یعنی وہ وصف تطہیر کہ کفین نے مساس ارض بالینۃ سے حاصل کیا۔

اقول اولاً یہ خود عبارت محیط و مجرد و غیر ہم سے روشن کہ انہوں نے صبر فرمایا کہ تیم اُسی سے

ادا ہوتا ہے جو ہاتھ میں لگے یہ حصر صحیح نہیں ہو سکتا مگر تراب حکمی میں کہ حقیقی کا ہاتھ میں لگا ہونا قطعاً ضرور نہیں خصوصاً نہ
کا اُس کے بعد فرمانا کہ چکنے پتھر پر ہو تو بالاولیٰ جائز صراحۃً تناقض ہو جائے گا۔ وہاں حریقی کا کون سا ذرہ
ہاتھ میں لگے گا۔

ثانیاً ایک صاف بات ہے مستعمل نہ ہوگا مگر مطہر کہ جب یہ دوسرے سے رنج نہایت حکم کرتا ہے
وہ اس سے منتقل ہو کر اس میں آجاتی ہے لہذا دوبارہ تطہیر کے قابل نہیں رہتا اور جو مطہر ہے وقت تطہیر اُس کا وجود
لازم کہ مطہر مفید طہارت ہے نہ کہ بعد از تیمم معہود میں وقت مسح و ذرا عین تراب حقیقی کا وجود لازم نہیں تو ثابت
ہوا کہ تیمم معہود میں تراب حقیقی مطہر نہیں اور جب مطہر نہیں تو مستعمل بھی نہیں ہو سکتی و ہوا المطلوب (اور یہی
مطلب ہے۔) اگر کئے تیمم غیر معہود میں تو تراب حقیقی ہی مطہر ہے چاہئے وہاں مستعمل ہو جائے۔

اقول ہم نے یہ کہا تھا کہ ہر مستعمل ہو جانے والے کا مطہر ہونا ضرور نہ یہ کہ ہر مطہر کا مستعمل ہونا لازم یہ
کلمہ ت علمائے شیعہ گزرتا ہے تیمم معہود ہی میں تھے اُس میں ہم نے مبرہن کر دیا کہ تراب حقیقی ہرگز مراد نہیں بالجملہ ان
کلمات کا۔

اولاً نفیس و صحیح و صریح درجہ محل تو یہی ہے کہ مراد تراب حکمی ہے۔
ثانیاً ممکن کہ کلام تنزل پر مبنی ہو جس طرح فاضلین برجندی و رومی نے واضح کیا۔

ثالثاً ممکن کہ استعمال سے مراد استعمال حقیقی ہو جیسا علامہ سعدی افندی نے عبارات اولیٰ میں افادہ فرمایا
یعنی ضرب سے جنس ارض مستعمل نہ ہونے پر استدلال مقصود ہے وہ نفی لازم سے ادا فرمایا گیا کہ استعمال حکمی کو استعمال
حقیقی لازم تو فرماتے ہیں کہ یہ کیونکہ مستعمل ہو حالانکہ حقیقۃً مستعمل نہیں حقیقۃً استعمال تو اسی معنی کا ہے جو ہاتھوں میں لگی۔
سابعاً کم از کم یہ عبارات مورد احتمالات ہیں اور وہ نصوص کہ ہم نے ذکر کئے صریح تو انہیں پر تعویل لازم۔
خاصاً یہ دلیل کی تقریر میں ہیں جو مذہب منقول نہیں اور وہ نصوص خاص مسائل کے احکام میں خصوصاً

وہ بھی اس طرح کہ مذہب حنفی میں معنی حکم استعمال نہیں پاتی اس میں خلافت امام شافعی کو ہے تو مجتہد تعالیٰ
آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ جنس ارض تیمم سے اصلاً مستعمل نہیں ہوتی نہ وہ جس پر ضرب کی نہ وہ کہ اعضا پر مسح کی گئی۔

ہکذا ینبغی التحقیق واللہ سبحنہ و تعالیٰ

التوفیق وبہ ظہرات الصواب مع العلامۃ

ط فی نفی الاستعمال عن التراب علی الاطلاق

والرد علیہ من العلامۃ ش حدیث قال

انما المستعمل ما ینفصل عن العضو بعد الممسح شرح المنیۃ

درستی پر ہیں۔ اس پر علامہ شامی نے یہ لکھا ہے کہ مستعمل
وہ معنی ہے جو مسح کے بعد عضو سے جدا ہو، مخرج منیہ۔

و نحوه ماقد مناه عن النهر وهو المذكور
 في الحلية فافهم اه اشار به كعادته
 كعائنه عليه في خطبته الى الرد على
 السيد ط غير سديد بل يجب ارجاع
 ما في الحلية والغنية والنهر الى
 ما يوافق ما ذكر السيد لانه المنصوص
 عليه في المذهب والله سبحانه و
 تعالى اعلم وصلى الله تعالى على
 سيدنا و مولينا محمد و آله وصحبه
 و ابنه و حذبه و بارك و سلم آمين
 و الحمد لله رب العالمين -

(رسالہ ضمنیہ الجدید ختم ہوا)

47

47

اسی کے ہم معنی وہ بھی ہے جو تر سے ہم نے پہلے ذکر کیا
 اور یہی علیہ میں بھی مذکور ہے، فافهم۔ تو سمجھنا چاہئے
 اھ۔ اس کلام سے حسب عادت انھوں نے —
 جیسا کہ اپنے خطبہ میں تنبیہ کی ہے — سید طحاوی کے
 رد کی طرف اشارہ کیا ہے مگر یہ تردید صحیح نہیں بلکہ لازم
 ہے کہ علیہ، غنیہ اور نہر کی عباراتوں کی وہ تاویل کی جائے
 جو بیان سید طحاوی کے موافق ہو اس لیے کہ مذہب
 میں وہی منصوص ہے — اور خدائے پاک و برتر خوب
 جانتا ہے — اور اللہ تعالیٰ رحمت فرمائے ہمارے
 آقا و مولیٰ محمد اور ان کی آل، اصحاب، فرزند اور
 گروہ پر اور برکت و سلامتی بھی — اور ساری خوبیاں
 سارے جہانوں کے مالک خدا ہی کے لیے ہیں۔ (ت)